



# Понятие джахилии



Шуайб Иззуддин Хабиля



Исследование № 5

Серия номер 11, 2018г.

Инициативы  
фонда Таба

# *Понятие джахилии*

Исследование для участия в конкурсе “Санад”

Автор:

Шуайб Иззуддин Хабиля

Лектор Университета имени Мухаммада

ас-Сиддика ибн Яхья – Алжир

Понятие джахилии

Издательство: Фонд “Таба”

Место и год издания: Египет, г. Каир, 2020 г.

Параметры: 17 × 20

ISBN: 978-9948-38-425-0

Все права защищены ©.

Запрещается печатать и распространять любую часть этого издания в любом виде без письменного разрешения фонда “Таба”, за исключением краткого цитирования с точной и полноценной ссылкой на книгу.



### **Кратко о фонде “Таба”:**

Фонд “Таба” – это некоммерческая организация, которая занимается исследованиями, инициативами, консультациями и развитием компетенций, а также делает вклад в обновление исламского дискурса, чтобы сделать его актуальным для человеческого сознания. Фонд “Таба” дает идеи и рекомендации лидерам мнений, чтобы они следовали мудрым методам, которые несут пользу для общества, и подготавливает практические проекты, которые укрепляют возвышенные ценности ислама и подчеркивают светлый образ исламской цивилизации, опираясь при этом на фундаментальные источники и осознание культурной, цивилизационной и человеческой многогранности.

### **Кратко об инициативе “Санад”:**

Это общественная инициатива, преследующая целью разъяснение истинной сути вещей и устранение пелены с глаз людей, чтобы просветить их о поступках экстремистов, называющих себя служителями ислама, устранить сомнения, посеянные ими, определить акты экстремизма от имени религии как деяния хариджитов, исправить понятия и сохранить людям религию через преподнесение шариатских доказательств и использование всех средств донесения истины до проповедников, журналистов и интеллигенции, которые

имеют особое влияние на общество и поэтому должны исполнить свой долг сохранения человеческих жизней через распространение сознательности среди людей.

### **Кратко об авторе:**

Исследователь Шуайб Иззуддин Хабиля родился в 1993 году в городе Джиджел в восточном Алжире. Окончил среднюю общеобразовательную школу с углубленным изучением литературы и философии в 2012 г. Получил степень бакалавра и магистра арабского языка и коранистики в Исламском университете имени эмира Абдель-Кадира г. Константина в 2015-2017 гг. В 2017 г. поступил в филологический факультет Университета имени Мухаммада ас-Сиддика ибн Яхья г. Джиджел как докторант, член лаборатории арабского языка и дискурсивного анализа и лектор.

Участвовал во многих национальных форумах. Занимается терминологией Корана, исламским дискурсом в целом и в частности суфийским дискурсом. Он издал книгу “Внуки Эмира” в издательстве Дар аль-Автан в столице Алжира.



## *Введение*

*В*ся хвала принадлежит Аллаху, и да пребудет мир над Его избранниками. А затем:

Джахилия<sup>1</sup> является кораническим термином и имеет языковые корни, которые указаны в словарях арабского языка. В коранических исследованиях этот термин изучен досконально с учетом контекста аятов Корана и многочисленных достоверных хадисов, в которых встречается это слово.

Перед нами важный научный и исторический вопрос: Каким образом понятие “джахилия” превратилось из понятия, чьи пагубные элементы Ислам стремился устранять, в средство обмана общества, вынесения им такфира и оправдания насильственных и деструктивных действий для некоторых политических исламистов?

Мы предлагаем вниманию читателя данное исследование, которое должно пролить свет на эту проблему. Это попытка установить происхождение слова “джахилия” в первоисточнике, коим является Коран. При этом мы будем руководствоваться и некоторыми источниками по истории и разберем это понятие, указывая на ошибки, которые допустили некоторые политические исламисты. И поскольку Сейид Кутб является первым и самым влиятельным идеологом гипотезы джахилии, мы посвятили вторую главу обсуждению его взгляда на

---

1- Джахилия – арабское слово, означающее доисламское невежество.



это понятие, привели самые важные примеры критики в его адрес и указали на негативное влияние его мнения на исламские общества и на идеологию политического ислама.

Мы опирались на индуктивный метод во время анализа понятия “джахилия” как в Коране, так и в книгах Сейида Кутба, так и во мнениях современных исследователей.

Из вышесказанного следует, что это исследование состоит из двух основных глав:

1. Разница между религиозным понятием джахилии и историческим.
2. Понятие “джахилия” у Сейида Кутба и его влияние на общество и политику.

## Содержание

### **- Предисловие**

### **- Разница между религиозным понятием “джахилия” и историческим.**

- Понятие “джахилия” в Коране
- Положение джахилии в шариате
- Историческое понятие “джахилия”
- Джахилия у Ибн Таймии
- Джахилия у Мухаммада ибн Абдульваххаба
- Джахилия у суфиев
- Джахилия у Тосихико Идзуцу

### **-Понятие джахилии у Сейида Кутба и его след в обществе и политике.**

- Влияние на исламскую интеллигенцию
- Его роль в появлении такфиристских движений
- Понятие джахилии и ее связь с общественной и политической сторонами жизни

### **- Заключение**

## **Разница между религиозным понятием джахилии и историческим**

Для начала мы дадим определение слову “джахилия”:

Джахилия в арабском языке происходит от имени существительного “джахиль” (т. е. невежда) и от глагола “джа-хи-ля” (т. е. быть в неведении; быть невежественным, безрассудным)<sup>2</sup>.

Слово “джахилия” в Коране:

Если мы посчитаем, сколько раз повторяется значение “невежество” в Коране, то мы обнаружим, что корень этого слова упоминается 24 раза в различных формах<sup>3</sup>.

Например:

“Таджхалюн” (т. е. вы не ведаете) встречается 4 раза.

“Яджхалюн” (т. е. они не ведают, пребывают в невежестве)  
- 1 раз.

“Джахиль” (т. е. невежда) - 1 раз.

“Джахилюн” (невежды) - 3 раза.

“Джахилин” (невежды) - 6 раз.

“Джахулян” (т. е. большой невежда) - 1 раз.

“Би джахалятин” (т. е. по невежеству) - 4 раза.

---

2- Критерии арабского языка. Ахмад ибн Фарис Абу аль-Хусейн. Редактор: Абдус Салям Мухаммад Харун (489/1). Издательство Дар аль-Фикр 1979г. Также см. толковый словарь арабского языка «Лисан аль-Араб», автор: Ибн Манзур. (129/11). 3-е издание, Бейрут 1414г. по Хиджре.

3 - Магистерская диссертация Билала Абдуррахмана Мухаммада Селима “Невежество и джахилия. Кораническое исследование”, стр. 16 и далее. Государственный университет ан-Наджах, Факультет аспирантуры, 2015г.

“Аль-джахилия” (доисламское невежество) - 4 раза.

Коран использовал слово “аль-джахилия” по отношению к промежутку времени до начала пророческой миссии Мухаммада%, описывая этим словом такие действия, как греховные мысли, суд, заносчивость и выставление на показ женской красоты перед посторонними мужчинами. Слово джахилия изобретено Кораном для описания многобожников, чтобы отвратить людей от невежества и призвать их к знаниям. Поэтому в Коране это слово упоминается в контексте порицания<sup>4</sup>.

Слово джахилия встречается в Коране не самостоятельно, а как часть какого-либо словосочетания. Так, оно может быть частью несогласованного определения, где определяемым словом выступают такие выражения, как «мысли», «суд», «заносчивость» и «выставление на показ женской красоты перед посторонними мужчинами». Мы убеждены в том, что отделение этих слов друг от друга считается искажением священного текста и “перестановкой слов со своих мест”, как поступали некоторые представители предыдущих общин, согласно Корану. В этой главе мы не только обсуждаем мнения приверженцев теории “аль-хакимия”<sup>5</sup>, которые верят в существование современной джахилии, но и

---

4- Ат-Тахрир ва ат-танвир, Ат-Тахир ибн Ашур, (136/4), Изд. Дар ат-Тунисия, Тунис.

5- Аль-хакимия происходит от слова аль-хукм (господство/ власть/ правление).

подчеркиваем необходимость серьезного контекстного анализа коранических концепций. Нужно брать во внимание разницу между простыми выражениями, заключенными в одно слово, и сложными выражениями, которые заключены в два слова и более. К последнему виду относятся выражения, в которых есть слово аль-джахилия. Теперь мы приступим к изучению понятия “хукм аль-джахилия” (т. е. суд времен невежества), в его коранической сложной форме, так как это понятие является опорой для сторонников теории современной джахилии<sup>6</sup>.

### **Суд джахилии:**

Это выражение встречается в аяте: *«Неужели они ищут суда времен невежества? Чьи решения могут быть лучше решений Аллаха для людей убежденных?»* (Трапеза, 50). Здесь мы можем заметить связь суда с понятием справедливости и несправедливости. Всевышний говорит: *«Суди между ними согласно тому, что ниспослал Аллах, не потакай их желаниям»* (Трапеза, 49). Он, хвала Ему, продолжает: *«Но если ты*

---

6- Хусейн Раххаль говорит в своей книге: «Сейид Кутб искажил основной смысл термина “джахилия”, добавив к нему слово “современная” и употребив это словосочетание по отношению ко всему, что чуждо, и ко всем культурам, которые он не мог принять по причине укрепившейся в нем идеологии неприятия. Его мировоззрение основывается на двойственной сепарации: «Мы - истина, а они - ложь».

См. “Исследование реформаторских взглядов Мухаммада Махди Шамсуддина”, стр.97. Хусейн Раххаль.

*будешь выносить решение, то суди их беспристрастно. Воистину, Аллах любит беспристрастных» (Трапеза, 42).* Контекст аята о суде времен невежества доказывает, что значение этого словосочетания – несправедливое судейство. Альтернативой ему является суд Аллаха по справедливости. Некоторые могут спросить: “Разве Всевышний не велел Посланнику судить по книге Аллаха? Тогда почему Вы конкретизировали общий приказ править по книге Аллаха судом по справедливости?”. Я отвечу словами Всевышнего: *«Мы отправили Наших посланников с ясными знамениями и ниспослали с ними Писание и Весы, чтобы люди придерживались справедливости» (Железо, 25).* Мы различаем между судом, в котором самозванцы прикрываются книгой Аллаха, и справедливым судом, в котором компетентные исламские судьи руководствуются книгой Аллаха. Такая тонкая грань проведена, чтобы предотвратить злоупотребление шариатом. Ведь в исламской истории были различные секты и течения (к которым относятся и хариджиты), которые полагали, что правят по книге Аллаха. Простолюдины тех времен принимали их дискурс, подобно тому, как сегодняшняя молодежь принимает дискурс такфиристских джамаатов. Поэтому мы говорим, что есть большая разница между судом, в котором ты руководствуешься вырезанным из контекста аятом и применяешь его не к месту для достижения своей

цели, и между справедливым судом, в котором ты судишь по книге Аллаха справедливо. Стало быть, определением мудрости является “расположение вещей по своим местам”<sup>7</sup>.

Первый аят, с которого мы начали это разъяснение, использовался как доказательство пропагандистами теории аль-хакимия, начиная с Абу аль-А'ля аль-Маудуди, вплоть до Сейида Кутба. Они пренебрегли контекстом этого аята, который придает несогласованному определению “хукм аль-джахилия” (суд невежества) дополнительный смысл, подчеркивающий несправедливые принципы и цели судов джахилии. Этот смысл извлекается из самого Корана. Для большей ясности мы процитируем аяты, которые различают между вселенскими общими законами Аллаха и постановлениями, касающимися дел Его рабов. В этих аятах справедливость расценивается как главная цель судов. Всевышний сказал: *«О те, которые уверовали! Не убивайте охотничью добычу, находясь в храме. Если кто-нибудь из вас убьет ее преднамеренно, то воздадим за это будет скотина, подобная той, что он убил. Выносят решение о ней (о жертвенной скотине) двое справедливых мужей из вас, и эта жертва должна достичь Каабы. Или же для искупления этого следует накормить бедняков*

---

7- Общие положения, стр. 382. Абу аль-Бака аль-Кафави. Редакторы Аднан Дарвиш и Мухаммад Мисрий. Изд. Фонд Рисаля - Бейрут.

*или соблюсти равноценный пост, дабы он вкусил пагубность своего поступка. Аллах простил то, что было прежде, но если кто-нибудь вернется к этому, то Аллах отомстит ему. Аллах - Могущественный, Способный на возмездие» (Трапеза, 95). Он также сказал: «Воистину, Аллах велит вам возвращать вверенное на хранение имущество его владельцам и судить по справедливости, когда вы судите среди людей» (Женщины, 58).*



## Джахилия как историческое понятие:

### Джахилия у Ибн Таймий:

Слово джахилия часто упоминается Ибн Таймией, который говорил: «В определение джахилии входит всё, что совершалось людьми джахилии до ислама, а также черты характера, деяния и обычаи джахилии, к которым сегодня вернулись арабы»<sup>8</sup>. Но его точка зрения понятна только тем, кто понимает парадигму Ибн Таймий в его трудах. Он объяснял подробно места, где встречается слово джахилия, учитывал значения слов, с которыми оно связано, и считал, что все, что относится к джахилии, порицаемо<sup>9</sup>: «Все, что относится к джахилии, считается порицаемым»<sup>10</sup>. У него было два вида джахилии: общая и сложная. Он говорил: «Все, что противоречит тому, что ниспослано посланникам в Иудаизме и Христианстве, считается общей джахилией. А после начала посланнической миссии Пророка Мухаммада % джахилия может быть в некоторых странах и городах, как например, в странах неверных, и может быть в некоторых личностях, как например, в человеке до принятия Ислама,

---

8- «Иктида ас-сырат аль-мустахим ли мухалляфат асхаб аль-джахим». Такиюддин Абдуль-Халим Ибн Таймия. Редактор: Насир Абдуль-Карим аль-Акл, (51/1). Изд. Дар Алям аль-Кутуб, 7-е издание, Бейрут, 1999г.

9- Предыдущий источник, 2471/.

10- Предыдущий источник, 252/1.

даже если он в исламской стране<sup>11</sup>». Разница между Ибн Таймией и Сейидом Кутбом в том, что первый не верил в общую джахилию после прихода пророка Мухаммада %. Ибн Теймия говорил: «Что касается общей джахилии, то ее нет после начала посланнической миссии Мухаммада, т. к. всегда будет существовать победоносная группа из его общины, которая будет стоять на правде до наступления Конца Света<sup>12</sup>».

### **Джахилия у Мухаммада ибн Абдуль-Ваххаба:**

Мухаммад ибн Абдуль-Ваххаб написал «Вопросы о джахилии», количество которых превысило сотню. В этой книге автор пишет: «Перед вами пункты, в которых Посланник Аллаха % отличался от людей джахилии: Людей Писания и арабов. Каждый мусульманин должен знать их, поскольку красота чего-либо познается через его противоположность и поскольку вещи познаются по противоположностям. Самое главное и опасное, что

---

11- Предыдущий источник, 258/1.

12- Предыдущий источник, 259/1. Одним из тех, кто считал, что Сейид Кутб подвергся влиянию Ибн Таймии, был Мухаммад ас-Сунни, который сказал:

Но вдруг Сейид Кутб становится исламским проповедником под влиянием идеологии Ибн Таймии... И тот, кто прочитает «Вехи на пути» или «Под сенью Корана», тот увидит радикальную и экстремистскую личность автора. Опасность книги «Вехи на пути» кроется в такфиристском взгляде на каждого, кто не согласен с учением Сейида Кутба о том, кому должен быть человек предан: религии или родине? См. «Революция и проблески свободы». Мухаммад ас-Сунни, 327 стр. Изд. Дар аль-Адхам, 2017г.

может быть, это неверие в послание Пророка %, а если добавить к этому одобрение поступков людей джахилии, то убыток будет тотальным<sup>13</sup>». Нет ничего странного в том, что любитель книг Мухаммада ибн Абдуль-Ваххаба ссылается на Сейида Кутба и на его представление джахилии<sup>14</sup>.

### **Понятие джахилии у суфиев:**

Слово джахилия не часто встречается у суфиев, за исключением редких хадисов или разъяснения какого-либо шариатского постановления. Это потому, что их книги избегают столкновений и часто употребляют слова, призывающие к любви, милости и мудрости. Обратите внимание, как толкует Ибн Аджиба аят о джахилии. Он говорит: “Аят *«Неужели они ищут суда времен невежества?»*» означает: неужели они просят тебя судить по джахилийской вере, которая следует страстям?”<sup>15</sup>.

---

13- Вопросы джахилии. Мухаммад ибн Абдуль-Ваххаб, 5 стр.

14- См. «Мугни аль-мурид ли джами' ли шурух китаб ат-таухид ли шейх аль-ислям Мухаммад ибн Абдуль-Ваххаб». сборник толкований книги «Единобожие» Мухаммадда ибн Абдуль-Ваххаба. Автор: Абдуль-Мун'им Ибрахим, стр. 2565. Изд. Мактабат Наззар Мустафа аль-Баз, Королевство Саудовской Аравии, 1-е издание, 2000г.

15- Толкование Корана “Аль-Бахр аль-Мадид”. Абу аль-Аббас ибн Аджиба. Редактор Ахмад Абдуллах аль-Кураши Раслян, (48/2), 1419 г. по Хиджре.

### **Джахилия у Тосихико Идзуцу:**

Джахилия у Тосихико Идзуцу<sup>16</sup> – это все, что противоречит раболепству, а джахилий – это “раббу нафсихи” (господин своего эго или самого себя). Отсюда исходят и такие слова, как тирания, жажда богатства, гордыня и доисламская надменность. В общем, джахилия является в Коране негативным религиозным термином<sup>17</sup>. И так как благоразумие является антонимом джахля, т. е. невежества, Идзуцу предполагает, что новая религия заменила слово «благоразумный» термином “мусульманин” или “верующий”. Он изучал доисламское значение корня “дж-х-ль” и считал, что джахилия – это вид поведения сумасбродного, быстро вспыльчивого мужчины, который теряет самоконтроль. После долгих рассуждений о благоразумии, он сказал: «Нельзя забывать,

---

16- Один из великих японских арабистов (1914 – 1993). Начал изучать исламоведение со средней школы, регулярно посещая Турецкий Исламский центр, где выучил арабский и турецкий языки. С шейхом и реформатором Мусой Ярулловичем Бигеевым (1873 – 1949) он прошел книгу имама Сибавейха, Сахих Муслим с древними арабскими текстами и стихи времен джахилии. Кроме того, он окончил факультет английской литературы в Университете Кэйо, и в 1942 году приступил к работе как эксперт по языкам Востока в институте Культуры и языков Кэйо. Его научные труды: «Бог и человек в Коране».

См.: «Итмам аль-а’лям». Наззар Абаза и Мухаммад Рияд аль-Малих, Изд. Дар ас-Садир, Бейрут, 1-е издание, 1999г.

– «Сборник поэтов с доисламской эпохи до 2002 года», (4351/). Ибтисам Сумама. Изд. Дар аль-Кутуб, 1-е издание, Бейрут, Ливан, 2003г.

– Аллах и человек в Коране. Тосихико Идзуцу. Перевод: Хилял Мухаммад аль-Джихад. Изд. организация аль-Арабия ли ат-тарджама, стр. 9, 1-е издание, Бейрут, 2007г.

17- Предыдущий источник, стр. 317.

что джахилия - понятие очень широкое. Оно покрывает почти всю человеческую жизнь. Коран дает нам понять, что для многих арабов-идолопоклонников подчинение абсолютной власти Аллаха было невыносимым унижением... Очевидно, что эта нравственная сторона невежества играет главную роль религиозного видения слова “знающий” в Коране»<sup>18</sup>.

Лексические единицы в арабском языке постоянно развиваются. Редкое слово не меняет свое первоначальное значение, и джахилия не является исключением. Изучение этимологии этого слова показывает, что некоторые ученые добавили к нему не присущие ему значения. Они покусались на истинное кораническое значение слова джахилия, хоть и не намеренно. Не будет лишним напомнить еще раз, что слово джахилия придумано Кораном для различения двух эпох, схожих в некоторых чертах и отличающихся в других. На самом деле, эпоха джахилии и постджахилийский период отличаются друг от друга не во всем. Те, кто считает, что они противоположны друг другу, совершили несколько ошибок, главной из которых является обобщение данного понятия. Кроме того, они сделали такие заключения, которые привели к постановлениям, сужающим просторность шариатских норм. Эти постановления отдалены от целей Корана, таких как облегчение и устранение невыносимого

---

18- Предыдущий источник, стр. 326.

бремени. Мухаммад Кутб, например, разделил людей на хороших (т. е. наивных), а также плохих, в зависимости от их позиции по отношению к джахилии, и на третьих – это те, кто убежден в джахилии последних веков, которая имеет одну определенную суть, но может изменяться в образах<sup>19</sup>. Такого вида ошибки обычно допускают люди, не изучившие даже азов логики, не говоря уже об основах исламского права. И в последнее время распространился призыв к так называемому мазхабу далиля<sup>20</sup> и отказу от основ общепризнанных правовых школ. Суть его заключается в том, что когда эти люди требуют доказательство, они подразумевают только Коран и сунну. Тут, прежде чем приступить к подробному анализу слова джахилия, мы должны сделать несколько примечаний. При этом мы будем соблюдать фундаментальность, прежде чем приняться за второстепенные вопросы:

– Четыре исламские правовые школы признали общепринятые нормы как одну из основ исламского законодательства. Об этом свидетельствует их правило: “Что утверждено общепринятыми нормами, то подобно

---

19 - См. Джахилия двадцатого века, 5стр. Мухаммад Кутб. Изд. Дар аш-Шурук, 2-е издание, 1992г.

Мухаммад Кутб забыл про четвертый вид – мудрый исследователь, который рассуждает справедливо и не делает несправедливых выводов! Мы обязаны разъяснить, что книга Мухаммада Кутба превратило джахилию в слово, объемлющее политику, экономику, общество, нравственность, межполовые отношения, искусство и все остальное!

20- Мазхаб переводится как исламская правовая школа. Далиль переводится как довод.

утвержденному шариатом” или “распространенное в общепринятых нормах подобно шариатскому условию».

– Ученые основ исламского права придерживались правила аль-масалих аль-мурсаля<sup>21</sup>, т. к. между ним и шариатом взаимная связь, и поэтому этого правила придерживалось большинство ученых.

Теперь мы приступим к анализу понятия джахилии у Сейида Кутба.

---

21- Аль-масалих аль-мурсаля (араб. «независимые полезные действия») – метод выведения фетвы на основе свободного суждения о полезности его для всего общества в тех случаях, когда невозможно вывести предписание из основных источников исламского права.

## **Понятие джахилии у Сейида Кутба<sup>22</sup> и его влияние на общество и политику:**

Ранее мы отметили, что Сейид Кутб – это публицист, наиболее сильно повлиявший на идеологию политического ислама и арабскую мысль в двадцатом веке. Его идеи напрямую изменили философию религии в исламских обществах из-за его призыва к хариджитскому мышлению.

Сейид Кутб был раскритикован такими учеными мусульманской общины, как шейх Мухаммад Абдул-Латиф ас-Субки (умер в 1979 г.), президент комиссии фетв аль-Азхара, который в 1965 году написал опровержение книги “Вехи на пути” Сейида Кутба. В своем докладе шейх пришел к заключению, что Сейид

---

22- Сейид Кутб Ибрахим Хусейн аш-Шазили. Родился в селе Муша в провинции Асьют 9-го октября 1906г. Окончил начальную школу в родном селе, выучил наизусть весь Коран и уехал в Каир в 1920 г. Его опекуном был его дядя Ахмад Хусейн Осман, каирский интеллигент и близкий друг Махмуда аль-Аккада. Сейид Кутб поступил в среднюю педагогическую школу и получил диплом педагога средних классов. В 1929 г. поступил в факультет Даруль Улюм и в 1933 году окончил его, получив степень бакалавра по литературе. Преподавал около 6 лет в школах министерства образования. Работал в администрации Министерства Образования. Был делегирован в США для изучения учебных программ. Спустя два года в 1950 году вернулся в Египет. Примкнул к партии аль-Вафд, а после – к партии Братьев-мусульман, став главным редактором их газеты. В раннем возрасте стал автором статей, опубликованных во многих газетах. Самыми известными его трудами являются: «Литературная критика», тафсир «Под сенью Корана», «Вехи на пути». Был казнен в 1966 г. во времена правления Гамалья Абдель Насера.

См.: «Сейид Кутб – от рождения до мученической смерти». Салах аль-Халиди. Изд. Дар аль-Калам, 2-е издание, Дамаск, 1994г.



Кутб чрезмерный пессимист, который позволяет себе провоцировать простой народ, прикрываясь религией<sup>23</sup>. Критиковали Сейида Кутба и другие ученые, такие как шейх Усама ас-Сейид аль-Азхари в своей книге «Ясная правда в ответе тому, кто злоупотребляет религией», а также некоторые салафитские богословы, хотя последние делали это скорее из политических побуждений. Не остались в стороне и модернисты, такие как Хильми ан-Намнам, который написал книгу «Сейид Кутб и июльская революция» и «Сейид Кутб. Биография и переломные моменты в его жизни», и Мухаммад Хафиз Дияб (умер в 2015 г.), автор книги «Дискурс и идеология Сейида Кутба». Опровергали Сейида Кутба и академические исследователи, не ограниченные каким-либо идеологическим направлением. Не осталось и книги, изучающей политический ислам, которая не критикует Сейида Кутба, не говоря уже о десятках газетных статей, которые мы рассмотрим далее.

Хасан Ханафи делит этапы, через которые прошел Сейид Кутб, на четыре периода. На первом этапе Сейид Кутб был поэтом-романтиком в 20-е годы (1925-1945). Затем

---

23- «Аль-Азхар между народным и исламским направлениями в эпоху Гамалея Абдель Насера. Приближение присутствия религии в общей сфере». Ахмад Адель Абу Са'да, стр. 91-92, Лондон, 2016г.

См. Доклад шейха ас-Субки о книге Сейида Кутба «Веги на пути» и книге Мухаммада Кутба «Джахилия двадцатого века» в книге «Удивительные личности», автора Салаха Исы, стр. 130-139. Изд. Нахдат Миср, 2-е издание, Египет, 2010 г.

был второй период, когда он был литературным критиком в 40-е годы (1945-1950). Потом он был исламским мыслителем в 50-е годы (1950-1954). И наконец, на последнем, политическом этапе, он написал (по его мнению) самое худшее из своих произведений – «Вехи на пути», в котором он обвинил общество в неверии и поделил его на ислам и джахилию, свет и тьму, Бога и сатану, веру и неверие, и сказал, что не может быть никакого диалога между истиной и ложью, и что истина должна покончить с ложью и разможжить ее<sup>24</sup>. Хасан Ханафи отмечает, что ненависть к западу у Сейида Кутба появилась только после его поездки в Америку в 1950 году, которая вызвала у него культурный шок<sup>25</sup>. Данное предположение, которое оправдывает кутбийский дискурс, приводится многими исследователями, которые различали между начальной деятельностью Сейида Кутба и конечной. Но данное мнение не достоверно. Хильми ан-Намнам опроверг сначала миф о притеснениях Сейида Кутба в тюрьме, из-за которых он превратился из терпимого человека в радикально настроенного. Он считает, что версия о пытках Сейида Кутба в тюрьме недостоверна, так как ему предоставили возможность читать и писать и он стал писать больше, чем на свободе. На самом деле версия о пытках этого человека появилась

---

24- Введение в полный сборник стихов Сейида Кутба, стр. 5. Хасан Ханафи. Центр Культурный критик, Дамаск, 2008г.

25- Предыдущий источник, стр. 8.

в семидесятых и восьмидесятых годах из-за президента Садата, который стремился очернить правление Гамалея Абдель Насера. Хильми Намнам опроверг и вторую мифическую (по его мнению) версию, согласно которой поездка в Америку и культурный шок от нравственного разложения американцев вызвали такую реакцию у Сейида Кутба. Опираясь на книгу «Социальная справедливость», Хильми ан-Намнам говорит: «Наш протест против заключения Сейида Кутба в тюрьму не должен заставлять нас связывать его убеждения с влиянием тюрьмы. Все тафиристские воззрения Сейида Кутба появились до 23 июля 1952 года. Желающие могут удостовериться в этом, прочитав книгу «Социальная справедливость» и все его статьи, написанные в 1952 году и собранные в книге «Ислам и капитализм»<sup>26</sup>.

Прежде, чем мы обсудим понятие джахилии или джахилийского общества у Сейида Кутба, стоит обратить внимание на психологический кризис Сейида Кутба,

---

26- Хильми ан-Намнам сделал одно важное примечание в своих двух книгах «Сейид Кутб. Биография и переломные моменты в его жизни» и «Сейид Кутб и июльская революция». В этих книгах он сказал: «Он всегда ссылался во всех своих книгах на другие свои книги, и иногда казалось, что он единственный источник для самого себя. Ведь он постоянно напоминал читателю об изданных им книгах. Он даже позволял себе нечто большее: он уведомлял читателя о какой-либо идее или теме, которую он собирался обсудить в следующей книге, которая еще не была даже издана. Это экстраординарный случай, который можно назвать самовлюбленностью или озабоченностью только своими трудами. См. «Сейид Кутб. Биография и переломные моменты в его жизни». Хильми ан-Намнам. Электронная недатированная версия книги.

который виднеется в его стихах. Вот некоторые из них:

*Скройся от меня, о жизнь моя,  
Ибо ненавистна мне твоя грязь.*

*Скройся, окруженная проклятиями, отойди  
От разгневанного, хмурого, раздраженного<sup>27</sup>.*

Можно возразить, что стихотворение не свидетельствует о личности Сейида Кутба, а показывает разницу во временах и обстоятельствах, которые побудили его написать эти строки. Но первичное изучение личности Сейида Кутба обрисует его нам как человека с психологией самоубийцы<sup>28</sup>, который желает смерти, а не жизни, и

---

27- Полный сборник стихотворений Сейида Кутба, предыдущий источник, 28стр.

28- Поэт Ясир Хильми говорил: “Сейид Кутб бесспорно страдал расстройством мышления. Он был агрессивно настроенной психопатической личностью, слабым человеком, склоняющимся от ветра, ломающимся при трудностях, но не становящимся сильнее”.

См. «Темная история Братьев-мусульман. Между иудаизмом Хасана аль-Банна и масонством Братьев-Мусульман». Ясир Хильми, стр. 226, 1-е издание, Лондон, 2014г.

Хильми ан-Намнам сказал: «Перед нами писатель, который написал стихи, критику, рассказы и свою биографию, но все это не сделало его таким, каким он хотел стать – особенным и уникальным, и не оправдало его стремлений в литературе. Поэтому было неизбежно, что он начнет писать исламские статьи, ведь в этой сфере, у него были способности». Вот комментарии Махмуда Абдуль Халима к статье Сейида Кутба в газете аль-Ахрам 1938 года, после известия о преданности Сейида Кутба Аббасу Аккаду против Рафии: «В то время я прочитал статью Сейида Кутба, где он открыто призывает полностью оголиться и ходить в чем мать родила, и это нововведение было распространено в некоторых странах Европы.

См. “Братья-Мусульмане. События, сформировавшие историю”. Махмуд Абдуль Халим. (191/1). Изд. ад-Да’ва, издание 5, 1994г.

Мы должны честно признать, что эту статью мы нашли не в первоисточнике, коим является газета аль-Ахрам. Но это сведение распространено по интернету, и его отрицают как приверженцы Сейида Кутба, так и его=

постоянно говорит о скуке, которую он испытывает каждый день, и о ненависти к этой скуке. Некто может спросить, где же вера Сейида Кутба? Или почему его духовный мир не изменил его отношение к жизни? Он писал:

*«Была у меня надежда, что буду жить прекрасно, Но сломал я основу надежды, и надежда разрушилась»<sup>29</sup>.* Из этого стиха мы можем понять, что Сейид Кутб питал надежду на что-то. Очевидно, это было связано с чувством симпатии к кому-либо, и это чувство не было взаимным. В своей книге «Под сенью Корана» он говорит: «И как же ничтожна эта дешевая речь людей, выдающих себя за знатоков «любви», подразумевая переменчивые чувства симпатии и скандируя: «Нет разводам», чтобы не разрушать семейные узы. При этом они допускают измены жен мужьям, но разве эти жены не разлюбили своих мужей? Допускают измены мужей женам, но разве они не разлюбили своих жен? Их ничтожно узкие умы не могут себе представить нечто большее, чем переменчивые чувства симпатии и склонность к животному инстинкту. Несомненно, они даже не догадываются, что в этой жизни есть мужество, доблесть, красота и терпеливость, которые более величественны, чем то, о чем они ораторствуют.

---

=противники, в том числе и Хильми ан-Намнам.

См. «Сейид Кутб и июльская революция». Хильми ан-Намнам, стр. 32-34. Изд. Мирит, Каир, 1999г.

29- Сборник стихов Сейида Кутба, стр. 32.

Очевидно, они не задумываются об Аллахе и находятся вдали от Него в своей приукрашенной джахилии!»<sup>30</sup>.

Поражения – они были причиной написания тех двух строчек стихотворения. Возможно, эмоциональный кризис и был причиной тому, что он не был женат, вопреки предположению Мухаммада Абдель Баки, собравшего стихи Кутба в сборник. Он верил, что Сейид Кутб не женился, чтобы жена и дети не отвлекали его от важной миссии, которую он сам возложил на себя<sup>31</sup>.

Утративший надежду человек смотрит на жизнь и смерть одинаково. Поэтому он непременно займет вражескую позицию против другого человека. Для Сейида Кутба другими людьми стало джахилийское (по его мнению) общество. Он говорил:

*Я несчастный, если б ты видел, что творится во мне.*

*Оставь же образы людей, за душу мою не переживай»<sup>32</sup>.*

В этом стихе Сейид Кутб описывает свою жизнь как несчастную. Он продолжает этот стих словами: «Оставь меня страдать за мои таланты»<sup>33</sup>. Возможно, в начале своей трудной жизни он скрывал свою боль, но в конце

---

30- Под сенью Корана, 6061/. Сейид Кутб. Изд. аш-Шурук, Каир. Издание 1, 1972 год; издание 32, 2003 год.

31- Сборник стихов Сейида Кутба, стр. 12. Составитель и редактор: Абдель-Баки Мухаммад Хусейн. Изд. Дар аль-Вафаа, 1-е издание, г. Мансура, Египет, 1989г.

32- Полный сборник стихотворений Сейида Кутба, предыдущий источник, стр. 41.

33- Предыдущий источник, стр. 43.

он издал труды, которые внешне были похожи на идеологию, но на самом деле это были его эмоции. То есть, свою душевную боль и несчастье он описал согласно исламскому видению, которое он сам исповедовал и завещал исповедовать поколениям ревностной молодежи, которая желает разделить его участь, а именно несчастье и вражду с людьми. В итоге, Сейид Кутб не только погубил себя, но и потянул за собой других. Он говорит в стихотворении “Потерянная душа”:

*Я тщетно ищу потерянную душу свою,  
Живя в оболочке без чувств и эмоций<sup>34</sup>.*

Мы решили использовать стихи Сейида Кутба в качестве примера, опираясь на который можно судить о будущем этого мыслителя или понять причину его интеллектуальных трудов, т. к. большинство критиков или почитателей Сейида Кутба не обращали на это внимание. Например, он говорил в своей поэме “Неизвестное будущее”, изданной в 1934 году:

*Что явится с завтрашним днем, когда он родится?  
Я чувствую страх этого рождения!  
О Боже, я устал от моих колебаний.  
Явись же теперь, о страшный завтрашний день<sup>35</sup>.*

Ни для кого не секрет, что книги последних лет жизни Сейида Кутба являются кратким изложением идеологии,

---

34- Предыдущий источник, стр. 51.

35- Сборник стихов Сейида Кутба, предыдущий источник, стр. 62.

в которую он верил до самой смерти. Свидетельства современников Сейида Кутба позволяют нам утверждать, что произведения, написанные им в годы молодости, были для него всего лишь историей, в отличие от последних его трудов: «Под сенью Корана» и, особенно, «Вехи на пути». Поэтому, мы решили, что данное исследование будет вокруг этих двух книг.

Сейид Кутб использует как доказательство аят из Корана: *«Неужели они ищут суда времен невежества? Чьи решения могут быть лучше решений Аллаха для людей убежденных?»* (Трапеза: 50), и говорит: “Этот аят дает определение слову “джахилия”. По определению Корана и описанию, которое дал этому слову Аллах, джахилия – это вынесение судебного приговора другому человеку по человеческим, а не божественным законам. Потому, что это является поклонением человека человеку и отход от поклонения Аллаху. Это отрицание Его божественной сущности, признание некоторых людей богами и поклонение им, наряду с Аллахом. Согласно этому аяту, джахилия это не эпоха, а одно из обстоятельств, которое было вчера, существует сегодня и будет существовать завтра. Джахилия – это черта, противоречащая Исламу и аннулирующая его”<sup>36</sup>.

Утверждение Сейида Кутба, что джахилия – это правление

---

36- Под сенью Корана, 9052/. Изд. Дар аш-Шурук, Каир. Издание 1, 1973 г. Издание 32, 2003 г.



одного человека над другим, приравнивающаяся поклонению людям, является вопиющей ошибкой и путаницей, которой нет оправдания. Ведь он считает, что суд и правление – это синонимы поклонения! Здравомыслящий человек не будет утверждать такое, поскольку суд по книге Аллаха не подразумевает текст Корана, а означает установление справедливости при помощи Корана, ведь люди могут править по книге Аллаха и причинять друг другу несправедливость. Поэтому, в этом вопросе нет никаких лазеек для многобожия. Корни этой путаницы возвращаются к Ибн Таймии и к его беспрецедентному разделению единобожия на несколько видов.

Сейид Усама аль-Азхари комментирует путаницу, которую допустил Сейид Кутб в теории джахилии<sup>37</sup> так: “Сейид Кутб так сильно увлекся теорией джахилии, что повторил это слово в своей книге «Под сенью Корана» 1740 раз. На одной из страниц я посчитал девять повторений слова джахилия, в то время как слово «свет» встречается всего лишь 430 раз во всей книге. Возможно, эта первоначальная оценка не указывает на многое, но на одно она точно указывает – на чрезмерное и назойливое присутствие идеи джахилии в сознании этого человека”<sup>38</sup>.

---

37- Внимание! Мы называем ее теорией из снисходительности. В противном случае, представление Сейида Кутба о джахилии и кораническом термине не имеет ничего общего с теорией.

38- Ясная правда в ответе тому, кто злоупотребляет религией, стр. 51. Усама ас-Сейид Махмуд аль-Азхари. Изд. Дар аль-Факих, 2-е издание=,

Затем Сейид Усама аль-Азхари подробно разобрал ошибки Сейида Кутба, которые мы рассмотрим вкратце<sup>39</sup>: Смешение вопросов вероубеждения с правовыми вопросами:

- Добавление лишнего к основам Ислама путем изобретения таухидуль-хакимия (Единственность Аллаха как правителя) в противовес ширкуль-хакимия (многобожие в правлении). Вот высказывание, которое раскрывает его мнение: «Воистину, существование этой религии есть существование правления Аллаха. Если эта основа исчезнет, исчезнет и эта религия»<sup>40</sup>.
- Джахилия для него – это образ жизни, существующий испокон веков, а не временной промежутком в прошлом.
- Исчезновение Ислама с давних пор.
- Столкновение со всем миром.

Шейх Усама ас-Сейид аль-Азхари приходит к заключению, которое мы привели в ссылке к термину “теория джахилии”, а именно, что это не теория, а догадка. Он говорит: «Итак, теория джахилии у Сейида Кутба основана на нескольких неверных предположениях»<sup>41</sup>. После вышеупомянутых пунктов шейх Сейид Усама аль-Азхари переходит к коренной проблеме в идеологии

---

=Абу Даби, Объединенные арабские эмираты, 2010г.

39- Предыдущий источник, от стр. 52 и далее.

40- Под сенью Корана, стр. 56. Сейид Кутб.

41- Предыдущий источник, стр. 62.

терроризма у экстремистов, а именно к терпимости по отношению к иноверцам и нетерпимости к мусульманам, которых они считают мусульманами только внешне, поскольку они не устанавливают власть Аллаха, к которой они призывают.

Читатель может заметить связь между понятием джахилии у Сейида Кутба, у его предшественников и последователей и понятием аль-хакимия<sup>42</sup>. Согласно этим воззрениям, с наступлением джахилии в какой-либо стране исчезает аль-хакимия из-за причинно-следственной связи между ними. Аль-хакимия для него – это всеобъемлющее исламское видение бытия.

Понятие джахилии у Сейида Кутба и широкое распространение его двух книг «Вехи на пути» и «Под сенью Корана» оставили огромный негативный след в исламском обществе и во всем мире. Заключается он в следующем:

*Влияние на исламскую интеллигенцию:*

Под исламской интеллигенцией мы подразумеваем исследователей и писателей, которые занимались проблемой отсталости мусульман и сделали вклад в исламоведение и анализ положения мусульманских обществ. Мы можем заметить, что понятие джахилии

---

42- Для изучения понятия аль-хакимия в толкованиях Сейида Кутба см. «Аль-хакимия в сени Корана». Абдель-Хамид Умар Абдель-Хамид Абдель-Вахид. Магистерская диссертация, 2005г., Государственный университет ан-Наджах, Палестина.

Сейида Кутба привлекло внимание ученых к шариатской политике, которые впоследствии попытались осуществить так называемую исламскую политику. Это воззрение впечатлило не только «Братьев-мусульман», но и многих писателей разных направлений. Мы попытались посчитать, сколько раз упоминается термин «джахилия» в книгах современных исламистов и обнаружили, что сосчитать это невозможно.

Родной брат Сейида Кутба Мухаммад написал книгу «Джахилия 20-го века». В книгах Мухаммада аль-Газали слово “современная джахилия” встречается в предисловии его книги «Тьма из Запада», а также в книгах «Это не Ислам» и «Размышления о религии и жизни». У Мухаммада ас-Сабуни оно встречается в книге «Лучшая речь в толковании правовых аятов»<sup>43</sup>. Мы слышим этот термин в проповедях Юсуфа аль-Кардави<sup>44</sup>, который впоследствии назвал Сейида Кутба такфиристом и сказал: «Идеология Сейида Кутба не

---

43- Мухаммад ас-Сабуни сказал: «Во времена джахилии женщина одевалась как сегодня, в дни современной джахилии, то есть с раскрытой грудью, распущенными волосами и обнаженными руками».

См. «Лучшая речь в толковании правовых аятов», 1472/. Мухаммад ас-Сабуни. Изд. аль-Газали, Дамаск, 3-е издание, 1980 г.

44- Юсуф аль-Кардави сказал: «Наша община может нести в мир свое послание и верит, что это послание является спасательным кругом для человечества нашего времени, которое погрузилось во мрак современной джахилии, ибо оно утонуло в материализме, бесконечной распущенности, империализме и угнетении людей руками других людей”.

См. Собрание проповедей шейха Юсуфа аль-Кардави, 1809/. Составитель: Халид Халифа ас-Саид. Изд. Вахиба, 2-е издание, 1997 г.

имеет ничего общего с идеологией Братьев-мусульман. К тому же, его идеи вышли за рамки доктрины Людей сунны и джамаата»<sup>45</sup>. Он также сказал: “Сейид Кутб не цитировал идеи аль-Банни столько, сколько цитировал идеи аль-Маудуди, от которого он и перенял идеологию аль-хакимия и аль-джахилия. Однако, Кутб сделал выводы, весьма отличающиеся от мнений аль-Маудуди, объявив общество неверным и джахилийским”<sup>46</sup>.

Есть много других личностей, которые остались не упомянутыми.

*Его роль в появлении такфиристских течений:*

Сейид Кутб считается праотцом джихадистских джамаатов во всем мире, по мнению некоторых исследователей. Его влияние на притесненную молодежь на региональном уровне и мировом было огромным. Молодежь Братьев-мусульман сильно вдохновилась его идеями о джахилии общества и поверила в дозволенность насильственных методов ради достижения целей своего джамаата. Это и подготовило плодотворную почву для появления жестоких джихадистских группировок, которые впоследствии откололись от «Братьев-Мусульман»<sup>47</sup>. Хусам Хаддад говорит

---

45- Дискурс насилия и крови в исламском фикхе, стр. 109. Хусам аль-Хаддад. Изд. Дар Ибн Рушд.

46- Джихад против джихада, стр. 10. Ахмад аль-Мусальмани. Изд. Лейла, 2015 год.

47- Падение государства Братьев-мусульман, стр. 24. Джихад Уда. Изд. Кунуз.

следующее: «Сейид Кутб считается духовным отцом всех террористических и джихадистских группировок в мире. Глава аль-Каиды Айман аз-Завахири сказал в газете «Ближний восток» в 2001 году: «Поистине, Сейид Кутб является основателем конституции джихадистов в своей книге, подобной динамиту, «Вехи на пути». Сейид также является воскресителем фундаментализма, а его книга «Социальная справедливость в Исламе» считается главным интеллектуальным и идейным достижением для течений фундаментализма. Его идеология дала первую искру для начала исламской революции против внутренних и внешних врагов Ислама»<sup>48</sup>.

Хусам Хаддад и Халид Укаша цитируют слова Абдуллаха Аззама, одного из джихадистских лидеров, воевавших против Советского союза, из его книги «Двадцать лет после мученичества Сейида Кутба», где он говорит: «Те, кто следит за изменениями в обществе и мышлением мусульманского поколения, лучше других видят отпечаток, оставленный книгами Сейида Кутба и его благословенным пером в их умах»<sup>49</sup>.

Невозможно не увидеть и явную связь между идеологией Сейида Кутба и “Джамаатом такфира и Хиджры”. Ибрагим А’раб говорит: «Кутбийские воззрения обретут

---

48- Дискурс насилия и крови в исламском фикхе, предыдущий источник, стр. 106.

49- Эмиры кровопролития: ремесло террора от аль-Маудуди до аль-Багдади, стр. 170. Халид Укаша. Изд. Сама.

новых почитателей в лице фундаменталистов, которые появились после Братьев-мусульман в Египте<sup>50</sup>, а также в других странах арабского мира, как это видно на примере Джамаата такфира и Хиджры, который исповедует идеологии аль-хакимия и аль-джахилия, в которые верил Сейид Кутб»<sup>51</sup>.

### **Роль понятия джахилии в общественной и политической сфере:**

Сейид Кутб дает такое определение обществу джахилии: «Это каждое общество, которое не посвящает свое поклонение одному лишь Аллаху, а поклонение олицетворяется убеждениями, религиозными обрядами и применениями шариатских законов. Такое определение включает в рамки джахилийского общества все общества в мире, существующие на сегодняшний день»<sup>52</sup>.

Далее он подробно разъясняет это определение и включает в него коммунистические, языческие, иудейские и

---

50- Исламское радикальное движение в Египте, преследовавшее целью решение региональных или внутренних проблем, а самой высшей их целью было насильственное изменение системы власти, которую они считали правлением неверных или по крайней мере несправедливых нечестивцев, поскольку они не претворяют в жизнь исламский шариат в таком виде, который эти группировки посчитали бы соответствующим правильному Исламу. См. Глобальность исламских радикальных движений, стр. 39. Джихад Уда. Изд. =Генеральная египетская книжная организация.

51- Политический Ислам и модернизм, стр. 56. Ибрагим А'раб.

52- Вехи на пути, стр. 8889-. Сейид Кутб. Изд. Дар аш-Шурук, 6-е издание, 1967 г.

христианские общества, завершая эту цепочку народами, которые незаслуженно нарекают себя мусульманами<sup>53</sup>. Свое заключение, что исламские общества пребывают в джахилии, он объясняет тем, что они верят в дозволенность правления кого-то, кроме Аллаха. Таким образом, джахилия – это результат его веры в особый смысл слова аль-хакимия.

Мы уверены, что Сейид Кутб не раз слышал вопрос о пользе человечества. Он говорил: «Некто может спросить: “Разве польза для человечества не заключается в том, чтобы они сами формировали свои законы согласно положению дел?”». Тогда мы в очередной раз процитируем им вопрос и ответ Ислама по этому поводу: «Кто более сведущий: вы или Аллах? Аллах знает, а вы не знаете»<sup>54</sup>. Воистину, когда он аргументирует аятами Корана правдивость своей идеологии, он является не глупым человеком, а тем, кто осознанно злоупотребляет Кораном. Он очень сильно похож на тех, о ком Аллах сообщил, что они переставляют слова местами, чтобы исказить Писание. Это не потому, что он использует Коран как доказательство правоты своей идеологии, а использует свои мысли, чтобы доказать Коран. Недопустимо, придумывать себе цель, а затем делать Коран себе помощником для достижения этой цели. Ошибкой

---

53- Предыдущий источник, стр. 91.

54- Предыдущий источник, стр. 96.



Сейида Кутба в его аргументациях является то, что он не видит разницы между общими положениями в Коране и аятами, которые ниспосланы в определенном контексте и ограничены причиной ниспослания или каким-либо событием, известным среди ранних и поздних толкователей Корана. Все критики Сейида Кутба единогласны в том, что он читает Коран с логикой притесненного поэта-романиста<sup>55</sup>. Такой подход отличается от богословского тем, что ученые исламского права избрали сферой для иджтихада только правовые аяты, в то время как Сейид Кутб выбирает любой аят, показавшийся ему подходящим для его цели. Больше всего Сейид Кутб критикуется из-за отсутствия осведомленности о главных целях Корана и Ислама в целом. Такое правило, как макасид аш-шариа (главные цели шариата), сформировано логикой и разумом, которые признают, что шариат Аллаха является не чем иным, как мудрыми, гуманными и справедливыми законами, основанными на постепенности и точности. Ведь таковыми являются незыблемые законы Аллаха во Вселенной, и это соответствует Его совершенству, свят

---

55- Халид Укаша обращает внимание на мысль о притесненности, т. к. Сейид Кутб отталкивался от нее в своей книге «Вехи на пути». Он также указал на названия тринадцати литературных глав: «Именно это есть правильный путь», «Трудный и значительный переход», и названия глав о вероубеждении, например: «Величие веры». Он также указал на то, что Сейид Кутб был ведом идеей аль-хакимия. Он сказал: «Сейид Кутб будто превратился в другого Абу аль-Аля аль-Мадуду».

См. Эмиры кровопролития: ремесло террора от аль-Мадуду до аль-Багдади, предыдущий источник, стр. 171.

Он и велик<sup>56</sup>.

Теория о главных целях шариата основана на полном изучении всех ответвлений шариата и Корана. Но Сейид Кутб не хотел утруждать себя этим, ведь радикализм обычно прибегает к вырезанным из контекста сведениям, а доскональное изучение требует большого умственного труда, и вдобавок, оно не соответствует целям радикалистов.

В политическом мышлении Сейида Кутба отчетливо видны пробелы, и в этом он похож на большинство салафитских школ<sup>57</sup>, которые в основном стараются

---

56- Теория аль-макасид у имама аш-Шатыби, стр. 30. Ахмад ар-Рейсуни. Международный институт исламской мысли, 1-е издание, Марокко, 1990г.

57- Оливье Руа говорит: «Термин “исланизм” появился вместе с салафизмом и в то же время отдельно от него. Исламисты придерживаются в общем салафитского фикха и призывают к Корану, шариату и сунне, и отрицают все дополнения (тафсир, мазхабы, аналогию и философию). Исламистов от других видов салафитов, особенно ученых салафитов, отличают три пункта: политическая революция, шариат и тема женщины в Исламе.

См. Опыт политического Ислама, стр. 41. Оливье Руа. Перевод: Насер Марват. Изд. Саки, 2-издание, Ливан, 1996 г.

Вопрос: разве Сейид Кутб не верил в основы, заложенные первыми учеными? Ответ: Сейид Кутб был осведомлен о них, как указывает его книга «Социальная справедливость в Исламе», где он призывает придерживаться правил *аль-масалих аль-мурсалия* и *садд аз-зараи'*, ради извлечения пользы для общества во все времена и повсеместно, если это не противоречит основам Ислама. Но разница между ним и его оппонентами кроется в понимании и толковании основ Ислама. Разве он не говорит в конце своей книги, что движения исламской миссии обязаны знать, что сегодня Ислам прекратил свое существование, и не должны ужасаться такому опасному заключению?

См. Социальная справедливость в Исламе, стр. 216. Сейид Кутб. Изд. аш-Шурук, 1995 г.

заново изучить политику и социологию в свете Корана<sup>58</sup>, но стоит ли нам извиниться перед ним? Он хотел противостоять Западу, используя только Ислам, ведь демократические законы, которые появились у мусульман, являются для него диктаторством, а Запад – заговорщиком, воюющим против Ислама от имени свободного мира<sup>59</sup>. Для Сейида Кутба небольшая исламская группа лучше арабского единства, ведь она является “нашей единственной настоящей опорой”, как он говорит<sup>60</sup>. Мы можем сблизить противоположные политические мнения с другой стороны. Например, Тарик аль-Бишри считает Сейида Кутба великим мыслителем и говорит: “Отличительной чертой его идеологии, которая оставила особенный след в истории идеологии политического Ислама в современной эпохе, являются последние записи в его книге «Под сенью Корана» и книга «Вехи на пути», опасность которой осознали как его оппоненты, так и почитатели.”<sup>61</sup>. Затем он разбирает мнение Сейида Кутба и говорит: “В начале Сейид Кутб приводил правильные высказывания, которые не станут отрицать ни один мусульманин, а именно то, что только Аллах имеет право на суд и правление. Но потом он сделал

---

58- Опыт политического Ислама, предыдущий источник, стр. 45.

59- Исламоведение, 159163/. Сейид Кутб. Изд. аш-Шурук, Каир, 2006 г.

60- Предыдущий источник, стр. 164.

61- Главные очертания идеологии политического Ислама в современном мире, стр. 31. Тарик аль-Бишри. Изд. Дар аш-Шурук, Каир, 1-е издание, 1996 г.

из этого вывод, что любое человеческое законодательство означает посягательство на власть Аллаха, что подчинение такому законодательству или закону является многобожием и путем джахилии. Мы можем сказать, что в этой идеологии есть чрезмерность, но мы не имеем права описывать ее как экстремистскую или умеренную и затем молчать, т. к. экстремизм и умеренность всегда относятся к каким-либо определенным положениям или особым обстоятельствам”<sup>62</sup>. В заключение, он сравнил идеологии Сейида Кутба и Хасана аль-Банни и сказал: “Идеология аль-Банни – это объединение и укрепление, а идеология Сейида Кутба – это отстранение и самоизоляция от общества. Разница между ними подобна разнице между миром и войной. Мы не говорим, что мир лучше и что война необходима, ведь первостепенность и превосходство одного из них всегда зависит от ситуаций и обстоятельств”<sup>63</sup>.

В заключение этой главы, мы приведем случай из жизни аль-Хасана ан-Надави, который в молодости был под влиянием трудов аль-Маудуди и Сейида Кутба, но поняв опасность идеологии, построенной на политической трактовке Ислама, он сказал: “Те, кто черпают свои религиозные знания из этой политической трактовки Ислама, ограничивая свое изучение религии только на

---

62- Предыдущий источник, стр. 32.

63- Предыдущий источник, стр. 33.

этих книгах, превратят свои отношения с Аллахом в узкие, черствые, неподвижные, внешние и пустые, не приводящие к каким-либо внутренним изменениям, которые должны происходить у мусульманина в душе, особенно в те времена, когда тяготы постоянно тревожат его. Ведь основной миссией пророков и главной целью их учений и деяний было вызвать изменения в этой мирской ограниченной жизни и осуществить благие перемены”<sup>64</sup>.

Заключение:

После того, как мы завершили это краткое исследование о концепции джахилии, мы подведем следующие итоги:

- Понятие джахилии в Коране означает временной промежуток и черту, отделяющую доисламский период от постисламского, хоть он и упоминается в контексте порицания во многих аятах Корана.
- Мы обнаружили, что корни гипотезы о джахилии заложены в трудах Ибн Таймии и Мухаммада ибн Абдуль-Ваххаба больше, чем у других, а после них следует литература Абу аль-А’ла аль-Маудуди.
- Сейид Кутб смешал термины “джахилия” и “суд времен джахилии”, а разница между ними колоссальна.
- Ошибки Сейида Кутба в шариатской политике и исламоведении в целом имеют скорее психологические причины, нежели научные.

---

64- Отражение политического толкования Ислама в литературе Абу аль-А’ла аль-Маудуди и Сейида Кутба, стр. 101. Аль-Хасан ан-Надави. Изд. Афак аль-Гъад.

- Сейид Кутб – один из самых больших идеологов такфира, на чьи книги опирается большинство такфиристских группировок.
- Труды Сейида Кутба повлияли на большинство исламистов, в том числе и умеренных. Некоторые из них отреклись от этих идей, когда узрели их опасность.

### **Список использованной литературы:**

- Священный Коран, версия чтения: Хафс от Асыма.
- «Итмам аль-а'лям». Наззар Абаза и Мухаммад Рияд аль-Малих. Изд. Дар ас-Садир, Бейрут, 1-е издание, 1999 г.
- Братья-Мусульмане и события, сформировавшие историю. Махмуд Абдель-Халим. Изд. Дар ад-Да'ва, 5-е издание, 1994 г.
- Аль-Азхар между народным и исламским направлениями в эпоху Гамалы Абдель Насера. Приближение присутствия религии в общей сфере. Ахмад Адель Абу Са'да. Лондон, май 2016 г.
- Политический ислам и модернизм, Ибрагим А'раб.
- Полный сборник стихотворений Сейида Кутба. Хасан Ханафи. Центр “Культурный критик”, Дамаск, 2008 г.
- Сборник стихов Сейида Кутба. Составитель и редактор: Абдель-Баки Мухаммад Хусейн. Изд. аль-Вафаа, Мансура, 1-е издание, 1989 г.

- Иктида ас-сырат аль-мустахим ли мухалыфат асхаб аль-джахим. Такиюддин Абдуль-Халим Ибн Таймия. Редактор: Насир Абдель-Карим аль-Акл. Изд. Дар Алям аль-Кутуб, 7-е издание, Бейрут, 1999 г.
- Темная история Братьев-мусульман. Между иудаизмом Хасана аль-Банни и масонством Братьев-Мусульман. Ясир Хильми. Лондон, 2014 г.
- Эмиры кровопролития: ремесло террора от аль-Маудуди до аль-Багдади. Халид Укаша. Изд. Сама.
- Толкование Корана “Аль-Бахр аль-Мадид”. Абу аль-Аббас ибн Аджиба. Редактор: Ахмад Абдуллах аль-Кураши Раслян, 1419 г. по Хиджре.
- Опыт политического Ислама. Оливье Руа. Перевод: Насир Марва. Изд. Дар ас-Саки, Ливан, 2-е издание, 1996 г.
- Ат-Тахрир ва ат-танвир. Ат-Тахир ибн Ашур. Изд. Дар ат-Тунисия, Тунис.
- Отражение политической трактовки Ислама в литературе Абу аль-А’ла аль-Маудуди и Сейида Кутба. Абу аль-Хасан ан-Надави. Изд. Афак аль-Гъад.
- Революция и проблески свободы. Мухаммад ас-Сунни. Изд. Дар аль-Адхам, 2017 г.
- Братья-мусульмане и переломные моменты. Опыт арабской исламской политики в идеологии Ридвана ас-Сейида. Шамсуддин аль-Кейляни. Исследовательская сеть “аль-Арабия”. 1-е издание, 2009 г.

- Джихад против джихада. Ахмад аль-Муслимани. Изд. Дар Лейла, 2015 г.
- Невежество и джахилия. Кораническое исследование. Магистерская диссертация, Биалал Абдуррахман Мухаммад Салим. Государственный университет ан-Наджах, факультет аспирантуры, 2015 г.
- Аль-хакимия в “сени Корана”. Абдель-Хамид Умар Абдель-Хамид Абдель-Вахид. Магистерская диссертация, 2005г., Государственный университет ан-Наджах, Палестина.
- Дискурс насилия и крови в исламском фикхе. Хусам аль-Хаддад. Изд. Дар Ибн Рушд.
- Сборник проповедей шейха Юсуфа аль-Кардави. Халид Халифат ас-Саид. Издательство Библиотека Вахибат, 2-е издание, 1997 г.
- Исламоведение. Сейид Кутб. Изд. аш-Шурук, Каир, 2006 г.
- Лучшая речь в толковании правовых аятов. Мухаммад ас-Сабуни. Издательство Библиотека аль-Газали, Дамаск, 3-е издание, 1980 г.
- Художественная проза в четвертом веке. Заки Мухаммад. Издательство ас-Са’ада, 2-е издание, Египет.
- Падение государства Братьев-мусульман. Джихад Уда. Изд. Кунуз.
- Сейид Кутб. От рождения до мученичества. Салах аль-Халиди. Изд. Дар аль-Калам, 2-е издание, Дамаск,



1994 г.

- Сейид Кутб и июльская революция. Хильми ан-Намнам. Издательство Мирит, Каир, 1999 г.
- Сейид Кутб. Биография и переломные моменты в его жизни. Хильми ан-Намнам. Электронная недатированная версия книги.
- Удивительные личности. Салах Иса. Изд. Нахдат, 2-е издание, Египет, 2010 г.
- Социальная справедливость в Исламе. Сейид Кутб. Изд. аш-Шурук, 1995 г.
- Глобальность исламских радикальных движений. Джихад Уда. Генеральная египетская книжная организация.
- Под сенью Корана. Сейид Кутб. Изд. аш-Шурук, Каир, 1-е издание, 1972 г. и 32-е издание, 2003 г.
- Общие положения. Абу аль-Бакаа аль-Куфави. Редактор: Аднан Дарвиш Мухаммад Мисри. Изд. Фонд Рисаля, Бейрут.
- Ясная правда в ответе тем, кто злоупотребляет религией. Усама ас-Сейид Махмуд аль-Азхари. Изд. Дар аль-Факих, 2-е издание, г. Абу-Даби, Объединенные арабские эмираты, 2010 г.
- Толковый словарь арабского языка «Лисан аль-Араб». Ибн Манзур. 3-е издание, Бейрут, 1414 г. по Хиджре.
- Аллах и человек в Коране. Тосихико Идзуцу.

Перевод: Хилял Мухаммад аль-Джихад. Арабская организация по переводам, 1-е издание, Бейрут, 2007 г.

– Джахилия двадцатого века. Сейид Кутб. Изд. аш-Шурук, 1-е издание, 1992 г.

– Исследование реформаторских взглядов Мухаммада Махди Шамсуддина. Хусейн Раххаль.

**Другие издания инициативы Санад  
(брошюры)**

1. Родина
2. Мусульманин или исламист?
3. Захват заложников
4. Я – фанатик
5. Устранение сомнений относительно хадиса “мне велено сражаться”
6. И говорите людям благое
7. Дружба и непричастность
8. Заветы Пророка на войне
9. Узаконенная нецензурщина
10. О неверный!
11. Мученичество
12. Как обращаться с оппонентом
13. Самовозвеличение из-за веры

**(исследования)**

14. Неизбежность столкновения
15. Корни толерантности
16. Ат-Тамкин. Утверждение на земле

## Краткое содержание исследования "Понятие джахилии"

Исследование «Понятие джахилии» - это попытка установить происхождение этого коранического термина, вокруг которого существует неясность. Мы решили выяснить значение этого слова с точки зрения истории, одновременно указывая на ошибки, допущенные исламистскими политиками. Большая часть исследования была посвящена гипотезе джахилии у Сейида Кутба, в которой мы предоставили читателю главные пункты критики, обращенной в его сторону, обсудили негативное влияние его воззрения на мусульманское общество и идеологию исламской политики. При этом мы придерживались аналитического метода, построенного на доскональном изучении термина аль-джахилия в его первоначальном смысле и в книгах поздних ученых.

[www.sanad.network](http://www.sanad.network)



[facebook.com/sanadnetwork](https://facebook.com/sanadnetwork)

[twitter: @sanadnetwork](https://twitter.com/sanadnetwork)

[youtube.com/sanadnetwork](https://youtube.com/sanadnetwork)

[instagram.com/sanadnetwork](https://instagram.com/sanadnetwork)

دار الفقيه  
للدراسات والبحوث  
DAR AL FAQIH  
PUBLICATION & DISTRIBUTION



مؤسسة طابه  
Tabah Foundation  
[www.tabahfoundation.org](http://www.tabahfoundation.org)

Инициатива Санад - это одна из инициатив  
Исследовательского и консультационного фонда Таба